

العقيدة فى الاسلام

تأليف: امام احمد رضا خان البريلوى

www.jannatikaun.com

العقيدة في الإسلام

تأليف

مولانا الإمام المحدث أحمد رضا خان الحنفى الماتريدى

ترجمه و حققه و خرج له و علق عليه

منظر الإسلام الهندى

من علماء الأزهر الشريف

كلمة رئيس مركز أهل السنة بركات رضا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، و الصلاة و السلام على سيد المرسلين، و على آله و أصحابه أجمعين.
و بعد :

يسر "مركز أهل السنة بركات رضا" أن يقدم إلى قارئه العربي كتاب "العقيدة في الإسلام" للإمام الفقيه المحدث الشيخ أحمد رضا خان الحنفى الماتريدى القادري (.....) و الذى يعد إثراء للمكتبة الإسلامية ، و مرجعا هاما في مجال العقيدة و التوحيد ، و سوف يتلذذ القارى خلال قرأته بما أفاده الشيخ — رحمه الله تعالى — في توضيح الأفكار الإسلامية و التوحيد الخالص و تمييز الطيب من الخبيث ، و ذلك فإن الشيخ الإمام عبقرى من عباقرة الهند ، و نابغة من نوابغ الدهر ، و موسوعة إسلامية عامة. و قد بذل الأخ الفاضل السيد / منظر الإسلام الأزهرى جهدا كبيرا في إخراج هذا الكتاب بشكل محقق مزود بالشروح و التعليقات .
يأمل المركز أن يكون الكتاب دعامة حقيقية لصون العقيدة و الحماية عن الفرق الباطلة. — فجزاه الله تعالى المؤلف و المترجم — .

عبد الستار حبيب الهمدانى

رئيس مركز أهل السنة بركات رضا

فوربندر ، غوجرات ، الهند .

الحمد لله المتعال , شأنه عن الكذب و الجهل و السفه و الهزل , و العجز و البخل , و كل ما ليس من صفات الكمال المتزه عظيم قدرته بكمال قدوسيته , و جمال سبوحيته , عن وصمه خروج ممكن أو ولوج محال , قوله الحق , و وعده الصدق و من أصدق من الله قيل , و كلامه الفصل و ما هو بالهزل , فسبحان الله بكرة و أصيلا , و لذاته القدم , و لنعته القدم , فلا حادث يقوم , و لا قائم يحول , و كلامه أزلى , و صدقه أزلى فلا الكذب يحدث , ولا الصدق يزول , و الصلاة و السلام على الصادق المصدوق سيد المخلوق النبي الرسول الأتني بالحق من عند الحق لدين الحق و على وجه الحق و الحق يقول , فهو الحق و كتابه الحق بالحق أنزل و بالحق نزل , و على الحق نزول , و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له حقا حقا , و أشهد أن محمدا عبده و رسوله بالحق أرسله صدقا صدقا , صلواة الله و سلامه عليه و على آله و صحبه و كل من ينتمي إليه , و علينا معهم و بهم و لهم يا أرحم الراحمين¹ — آمين —

JANNATI KAUN?

نؤمن بأن الله سبحانه و تعالى صانع العالم , و واجب الوجود من الأزل إلى الأبد , و لا مثل له في ذاته , ولا في صفاته , و له الكمال المطلق , و هو جدير بالعبادة , و مستحق بالاستعانة , و هو خالق الكون , و إليه يرجع تدبير الكليات و الجزئيات في الخلق كافة , و له صفات ذاتية² من الحياة و القدرة و العلم و الكلام و السمع البصر و الإرادة , و يتصف بها من الأزل , و له صفات أخرى فعلية و نفسية و سلبية و إضافية³ . و كان

¹ قلنا الخطبة العربية من كتاب "سبحان السبوح عن عيب كذب مقبوح" للمؤلف العلامة و هو كتاب قيم , كشف فيه عن عوار الفرقة المنحرفة عن الدين و التي تفوه عن صدور الكذب من الله تعالى.

على صفة كاملة قبل خلق الكون، و ما زال على تلك الصفة ، و لا يزال عليها إلى أبد الأباد .

و هو الذى يشفى المريض⁴ و يزيل الألام ، و يعطى الرزق⁵ و يقدر على خلق ذلك و أما الشفاء بيد الطبيب ، و إعطاء الملك الرزق ، و الأسباب الأخرى الظاهرة و الخفية كالدعاء و تصرفات الأنبياء و أعمال الأولياء إنما يعدو سببا⁶ ، و على هذا يطلق على الطبيب شافي الأمراض ، و على الملك معطى الرزق ، و على الأنبياء مزيل الهموم ..

4 يقول الله سبحانه و تعالى ﴿و إذا مرضت فهو يشفين﴾ (الشعراء : 80) .

5 ﴿ما أريد منهم من رزق و ما أريد أن يطعمون﴾ — ﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾ (النزيت : 57,58)

6 يعيش العالم الإنسانى ما بين الأسباب و الوسائط و من هنا نجد آيات كثيرة و أحاديث عديدة تعرضنا على اختيار الأسباب يقول تعالى : ﴿و هزى إليك يجرع النخلة تسقط عليك رطباً جنياً﴾ (مریم : 25) و يقول الرسول الكريم — صلى الله تعالى عليه و سلم — فيما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل و البخاري و مسلم من حديث على بن أبى طالب — رضى الله تعالى عنه — قال : كان النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — في جنازة فأخذ شيئاً فجعل ينكت به الأرض فقال : ما منكم من أحد إلا و قد كتب مقعده من النار و مقعده من الجنة ، قالوا : يا رسول الله ! أ فلا نتكل على كتابنا و ندع العمل ، قال : إعملوا فكل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل أهل السعادة و أما من كان من أهل الشقاء فييسر لعمل أهل الشقاوة ، ثم قرأ : ﴿فأما من أعطى و اتقى و صدق بالحسنى .﴾

راجع مسند أحمد بن حنبل

و البخاري

و مسلم

إنه تعالى حكيم في كل ما يفعل⁷ و من هنا تصدر منه تلك الصفات و الأفعال المذكورة من وراء الأسباب , و من المعلوم أن هناك أشياء كثيرة تتعلق بصفات الله تعالى القديمة⁸ كوسائل الكسب و تدبيرات الأمور , و شفاء الأمراض , و إعطاء الرزق ..

كما أننا لا نشك في أن تصرفات الأنبياء و دعا الأولياء و كلام المقربين مظهر من المظاهر الربانية , و منحة من المنح الإلهية , و هو ثابت عن طريق الشرع و الكشف , و من هنا يحكم بالكفر على من اعتبر الأسباب و الوسائط انحطاً بعيداً عن القدرة الإلهية رامية الفاعل الحقيقي و راء عرض الحائط . و كذلك يكفر من خص القدرة الإلهية لبعض الأسباب دون البعض . كما أن نفي الأسباب بأسرها يدفعنا إلى القول بأبطال الحكمة للقدم , و نفص اليد عن السعادة الدينية و الدنيوية, و من كمال الإيمان أننا نعتزف السبب الظاهر و الخفي بأنه واسطة لظهور الصفات الإلهية حتى لا نضيع فرصة الاستفادة منه .

إنه تعالى سبحانه لا يتصف بما هو محال بالنظر إلى ذاته و يختص بالممكنات⁹ كاتصافه بالجوهر و العرض و الجسم و المكان و الزمان و الحركة و الانتقال و الجهل و الكذب و التغير في الذات و الصفات و كونه في الجهة¹⁰ .

⁷ يقول الله سبحانه تعالى ﴿ هو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده و هو أهون عليه و له المثل الأعلى في السموات الأرض و هو العزيز الحكيم. ﴾ (الروم : 27)

⁸

⁹ لان المحال يدل على النقص و التغير و هذا يطرأ على الممكن و الله تعالى قديم . قال الإمام الرازي في تفسير قوله تعالى : ﴿ و تمت كلمة ربك صدقا و عدلا لا مبدل لكلماته و هو السميع العليم . ﴾ إعلم أن هذه الآية تدل على أن كلمة "الله" موصوفة بصفات كثيرة ..

الصفة الثانية من صفات كلمة "الله" كونها صدقا و الدليل عليه أن الكذب نقص و النقص على الله تعالى محال . راجع مفاتيح الغيب 7/ 168 . الأنعام :

قال كمال الدين ابن الهمام في "المسامرة" .. / .. : يستحيل عليه تعالى سمات النقص كالجهل و الكذب. و في شرحه بل يستحيل عليه كل صفة لا كمال فيها و لا نقص لأن كل من صفات

لا تسمح — لن تسمح — الشريعة الإسلامية أبداً أن يتفوه على الصفات التي ورد ذكرها في القرآن الكريم كالاستواء على العرش والضحك والوجه واليد¹¹

الإله صفة كمال .. و قال التفتزاني في "شرح المقاصد" : لو جاز اتصافه بالحادث لجاز النقصان عليه و هو باطل إجماعاً.. راجع المعتقد المنتقد ص: 62 .

لأن معنى الجوهرى متمكن يستغنى عن الغل أو ماهية إذا وجدت — في الأعيان — كانت لا في موضوع فيكون وجوده زائد عليه و الواجب ليس كذلك ..

و أما عدم كونه تعالى عرضاً لأن كل عرض محتاج إلى محل يقومه إذ لا معنى له سواء ذلك .. و عدم كونه جسماً لأن كل جسم مركب من أجزاء .. و كل مركب محتاج إلى جزئه و لا شيئاً من المحتاج بواجب ..

و عدم كونه في مكان لأنه لو كان في مكان لكان محتاجاً إليه ضرورة و المحتاج إلى الغير ممكن فيلزم إمكان الواجب .. راجع شرح المقاصد 65,66/2

و إذا بطل اتصافه تعالى بالعرضي و الجوهر و الجسم و المكان لبطل بالضرورة اتصافه بالزمان و الحركة و الانتقال و الجهل و ذلك فإن هذه الصفات كلها دليل الحوادث و علامة التغير و هذا من خواص ممكن و الله تعالى قديم ..

و أما اتصافه بالكذب فلا أنه محال بإجماع العلماء لأنه نقص باتفاق العقلاء و هو على الله تعالى محال لما فيه من إمارة العجز أو الجهل أو العيب .. المرجع السابق ص 104 .

و كذلك الواجب لا يوصف بالجهة كفوق و تحت و قدام و خلف و يمين و شمال إذ الجهات كلها نسبية ليس لها وجود حقيقي و إن افتردنا الوجود فهي حادثة بحدوث الأشياء و الله تعالى قديم ..

قال تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه : 6) الإيمان بالاستواء واجب و إن جهلت حقيقة العرش و كيفية استوائه تعالى عليه .. يقول ابن الهمام : نؤمن بأنه تعالى استوى على العرش مع الحكم بأنه ليس كاستواء الأجسام من التمكن و المماسمة و المحاذاة لها لقيام البراهين القطعية على استحالة ذلك في حقه تعالى ، بل نؤمن بأن الاستواء ثابت له تعالى بمعنى يليق به سبحانه هو اعلم به ، كما جرى عليه السلف في التشابه من التنزيه عما لا يليق بحلال الله تعالى ما تفويض علم معناه إليه سبحانه و تعالى .. راجع المعتقد المنتقد ص: 70

لا يستطيع أحد من الأولياء أو الأنبياء الوصول إلى إدراك الكنه الإلهي و إنما يتشرفون في الدنيا — طبقا لمدارجهم بالتجليات الذاتية و الصفاتية .

و مما لا شك فيه أن أصحاب الجنة يتشرفون برؤية الله تعالى في الجنة بلا كيف و بلا جهة ¹³.

الواجب و الله سبحانه و تعالى خالق الأفعال و الأعمال للعباد و بإرادته يصدر كل شيء و لكنه لا يرضى عن كفر العباد و معصيتهم¹⁴.

- الوجه : ﴿ كل من عليها فان و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام . ﴾ (الرحمن : ..)
- اليد : ﴿ يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه .. ﴾ (الفتح : ..)

نؤمن بأن الله تعالى مآثره عن اليد والوجه و نفوض معنيهما إلى علم الله تعالى و نقول في مثله:

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (0000000000000000)

000

عن أبي هريرة — رضي الله تعالى عنه — قال : قال رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم —

هل تضارون في رؤية الشمس بالظهرة صحواً ليس معها سحاب ، و هل تضارون في رؤية

القمر ليلة البدر صحواً ليس فيها سحاب قالوا : لا ، يا رسول الله! قال : ما تضارون رؤية الله

تعالى يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . راجع البخاري .. / .. و مسلم ... / ...

قال جميع العلماء : الرضاء بالقدر و القضاء فرضا كان أو شرا و لا يلزم من ذلك شيء .

قال المخالف لو كان الرضاء بالقضاء واجبا لوجب الرضاء بالكفر و هو باطل إجماعا لأن

الرضا بالكفر كفر، و أحيب بأن للكفر نسبة إلى الله تعالى بإعتبار فاعليته له و نسبة إلى العبد

باعتبار محلته له و إتصافه به فإنكاره باعتبار النسبة الثانية دون الأولى و الرضا به باعتبار النسبة

الأولى دون الثانية و الفرق ظاهر إذ لا يلزم من وجوب الرضا بشيء بإعتبار صدوره عن فاعله

وجوب الرضا بإعتبار وقوعه صفة لشيء آخر . راجع المعتقد المنتقد ص 53 .

واجب الوجود هو خالق القدر خيره و شره فقد قدر كل ما يظهر في حياتنا اليومية و لكنه لا يحب و لا يرضى إلا عن الخير , و لا يلتفت إلى من يقول إن العبد قد أصبح مجبوراً بما قدر له في الأزل و ذلك فإنه تعالى جعله مخيراً بما هداه إلى طريق الخير و الشر¹⁵ و هذا نستطيع أن نرى الفرق بين الإنسان المخير و الحجر و الشجر فأقدي الإرادة , و مما يرتكب العباد يطلق عليه الكسب في مصطلحات القوم و بناء على هذا يستحقون العقاب و الثواب في الآخرة .

و قد أوقفنا الشريعة الإسلامية عن البحث و الخوض في قضية القدر و الخير و الإيمان بما فيه واجب , و أما الإنكار لهذه القضية يسبب إلى تكفير المنكر و يؤدي إلى الخروج عن الإيمان¹⁶ إنه تعالى أحد صمد ليس عليه إيفاء شيء ما إلا أنه يوفى الوعد



15 ﴿و هديناه النجدين﴾ البلد :

16 قال النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — : إذا ذكر القدر فأمسكوا رواه ابن عدي في الكامل.... /... و الطرائف في الكبير /.....

عن علي — رضى الله تعالى عنه — إنه خطب الناس يوماً .. فقام إليه رجل ممن كان شهد معه الجمل فقال: يا أمير المؤمنين أخبرنا عن القدر؟ فقال : بحر عميق فلا تلجه , قال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن القدر ؟ قال : سر الله فلا تتكلفه , قال : يا أمير المؤمنين أخبرنا عن القدر ؟ قال : أما إذا أبيت فإنه أمر بين أمرين لا حبر و لا تفويض , قال : يا أمير المؤمنين إن فلاناً يقول بالاستطاعة ؟ و هو حاضرك فقال: علي به , فأقاموه , فلما رآه سل سيفه قدر أربع أصابع , فقال : الاستطاعة تملكها مع الله أو من دون الله ؟ و إياك أن تقول أحدهما فتردد فأضرب عنقك , قال : فما أقول يا أمير المؤمنين ؟ قال : قل أملكها بالله الذي إن شاء ملكها . راجع حلية الأولياء

لا يكون العبد مجبوراً بما قدره الله تعالى له و ذلك فإن فكرة الخير تخالف العدل و مما لا شك فيه أنه تعالى عادل فوق كل عادل , و بالإضافة إلى ذلك نشاهد نحن في حياتنا العادية أننا نفعل بإختيارنا ما نريد و إلا تلغى النشاطات اليومية في حياة الإنسان , و يصبح العالم معطلاً مبرحاً بلا عمل .. !!

بفضله ، و لكل فعل له حكمة خالية عن الأغراض النفسية و الهوى الذاتي، و لا يجب عليه شيء و هو مفرّج عن القبح و الظلم و السفه و العبث . و يشرح صدور المؤمنين بفضله و يؤفّقهم إلى الأعمال و الإحسان، و يمنح الكافرين العقل و الخواص بعدله ، و يوضح لهم أسرار إرسال الرسل إليهم و يحرمهم عن توفيق الوصول إلى الإيمان .

يجب على كل مؤمن أن يعتقد بالصور الستة الآتية للعدل و الفضل :

- 1- إن الواجب ليس بظلام لأحد .
 - 2- لا ينقص شيء ما من أعمال العبد الحسنة .
 - 3- لا يعذب أحد إلا من ارتكب المعصية .
 - 4- يوفر الأجر للمسلمين — من فضله — إن امتحنهم أو أوقعهم في الخن.
 - 5- لا يجبر أحد على طاعة أو معصية .
 - 6- لا يكلف نفساً إلا بما في وسعها .
- إنه تعالى واجب الوجود الذي جعل الأفعال موجبة للثواب و العقاب في الآخرة و لا مجال للعقل في أمره و هناك بعض الحكم و الأسرار التي تستطيع العقول إدراكها و أما في أكثرها تحتاج إلى إخبار الأنبياء .

صفات الواجب واحدة وحيدة فريدة كذاته متفرّجة عن التشريك و غير متناهية لما لها علاقة بالذات، و من المعلوم أن المتعلقات كلها حادثة و بطراً عليه الفناء و أما الصفات فهي قديمة .

و للواجب أسماء كثيرة¹⁷ كما نعرف نحن بما ورد في النصوص الشرعية ، و ينبغي للعبد أن يلجأ في دعائه و ذكره إلى تلك الأسماء¹⁸ و كل هذه الأسماء الإلهية قديمة أزلية أبدية، و قد أجمع أهل السنة و الجماعة على أن كل اسم لم يرد ذكره في الشريعة الإسلامية

¹⁷ إن لله تعالى تسعة و تسعون قسماً من أحصاها دخل الجنة

¹⁸ ﴿و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها و ذروا الذين يلقنون في أماننا سيحزرون بما كانوا يعملون﴾
(الأعراف : ..)

و فيه إهدار للكرامة الإلهية بإطلاقه على الله سبحانه و تعالى كفر، و كلامه قديم، و أما ما يتلفظ به العباد أو يكتبه فهي حادثة.

لا نرى أن قضية وحدة الوجود — طبقا لما شرحه المحققون — تخالف الشريعة الإسلامية و إنما هي توافق المنظور الإسلامي إلا أنه ما يجب علينا هو التفريق بينا مرتبة الإلهي و مرتبة الخلق و قد يحكم بالكفر على من لا يراعي هذا الجانب و يطلق الصفات اللازمة للخالق على الخلق، و كذلك يدخل في حكم الكفر من يصف الله تعالى بصفات لا تليق بذاته، و من كمال الإيمان أن نعتقد في مثل هذه القضية كما انكشفت على أنمتنا المسلمين و أوليائه الكاملين الملتزمين بالشريعة الإسلامية، و من لا يعتقد بتلك الشروط فكأنه حرم عن التوفيق ..

الإيمان بالنبي صلى الله تعالى عليه و سلم

أجمع المسلمون على أن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم حاتم النبيين¹⁹ و مؤخرهم و لم يأت و لن يأتني نبي في عهده ولا بعد عهده — صلى الله تعالى عليه و سلم — و إلى هذا المعنى الإيمان تشير الآية " و لكن رسول الله و خاتم النبيين " و هذا بما علم من الدين بالضرورة، من استخرج من الآية الكريمة غير المعنى المذكور زاعما بأنه من مخيلات

¹⁹ ﴿ ما كان محمد أبا أحد من رجالكم و لكن رسول الله و خاتم النبيين و كان الله بكل شيء عليما ﴾ (الأحزاب : ..)

أخرج الشيخان من حديث أبي هريرة — رضى الله تعالى عنه — أن رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — قال : إن مثلي و مثل الأنبياء كمثل قصر أحسن بنيانه و ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه إلا موضع تلك اللبنة لا يعمون غيرها، فكنت أنا سدوت موضع تلك اللبنة عثم بن النبيان و عثم بن الرسل . راجع صحيح البخاري 4 / 148 و صحيح مسلم مع شرح النووي 149/5 .

العوام و معتقدا بني آخر في عهده أو بعد عهده²⁰ — صلى الله تعالى عليه و سلم — بحكم عليه بالكفر ، كما يكفر من يحاول إثبات التفوق العلمي للخلق على علم النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — و ذلك فإنه — صلى الله تعالى عليه و سلم — أوسع الخلق علما و أكثرهم معرفة .

و قد بلغ إلى القمة في الأخذ و الكمال و له فضائل كثيرة ثابتة بالنص الصريح ، و اعتراف بتلك الفضائل ركن ركين للإيمان ، و لا يكون المؤمن مؤمنا و لا المسلم مسلما ما لم يصدق قلبه و يقر لسانه بتلك الفضائل و الكمالات ، و توفيق النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — في كل لحظة هو مناط القبول للأعمال و العبادات ، و قد عرفنا بالنص الحكيم أنه تعالى أخذ الميثاق من الأنبياء — عليهم السلام — كما أنه سبحانه و تعالى أخذ الميثاق لربوبيته من جميع أبناء آدم²¹ .

لقد منح الله سبحانه و تعالى حبيبه المصطفى — صلى الله تعالى عليه و سلم — بعض المغيبات و هي مجموعة من جميع علوم الأنبياء و الرسل و الملائكة و الأولين و

²⁰ يقصد المؤلف العلامة بتلك العبارة الشيخ قاسم النائوتوي الهندي و أتباعه الذي ذهب في كتابه "تحذير الناس" إلى أنه : لو فرض في زمنه — صلى الله تعالى عليه و سلم — بل لو حدث بعده — صلى الله تعالى عليه و سلم — نبي جديد لم يخل ذلك بخاتمته ، و إنما يتخيل العوام أنه — صلى الله تعالى عليه و سلم — خاتم النبيين بمعنى آخر النبيين مع أنه لا فضل فيه أصلا عند أهل الفهم

²¹ ﴿و إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ .﴾ (آل عمران : ..)

الأخرين و ما هو مكتوب في اللوح المحفوظ بما كان و ما يكون هو جزء من علم النبي ²² —
صلى الله تعالى عليه و سلم —

22

و للإمام أحمد رضا عثمان الحنفي رسالة مستقلة سماها " الدولة المكية بالمادة الغيبية " و قد
أشيع فيها موضوع علم النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — و لإفادة عامة رآينا أن ننقل
من كتابه المذكور مبحثا خاصا يتعلق بهذه الجزئية الخاصة ، و إليكم ما هناك :

... زهر و زهر مما نقرر أن شبهة مساواة علوم المخلوقين طرا أجمعين بعلم ربنا إله العالمين ما
كانت لتخطر ببال المسلمين ، أما ترى العبيان أن علم الله ذاتي و علم الخلق عطائي ، علم
الله واجب لذاته و علم الخلق ممكن له ، علم الله أزلي سرمدي قديم حقيقي و علم الخلق
حادث ، لأن الخلق كله حادث و الصفة لا تتقدم الموصوف ، علم الله غير مخلوق و علم
الخلق مخلوق ، علم الله غير مقدور و علم الخلق مقدور و مقهور ، و علم الله واجب البقاء ،
و علم الخلق جائز الفناء ، علم الله بمنع التغير و علم الخلق ممكن التبدل.

و مع هذه التفرقات لا ينوهم المساواة إلا الذين لعنهم الله و أصمهم و أعمى أبصارهم ، فلو
فرضنا أن زاعما يزعم بإحاطة علومه — صلى الله تعالى عليه و سلم — بجميع المعلومات
الإلهية فمع بطلان زعمه و خطأ وهمه لم تكن فيه مساواة لعلم الله تعالى لما ذكرنا من الفروق
الهائلة التي لا تبقى لعلم المخلوق من علم الخالق إلا ع ل م * (أقول : أي رب عفرا هذا هو
إيماننا بالله رب العالمين لا شريك له في ذاته ﴿ فعلم أنه لا إله إلا الله ﴾ " 19/47 " ﴿ لم يرد
و لم يولد و لم يكن له كفوا أحد ﴾ " 3,4 / 112 " و لا في صفاته له الحمد ﴿ ليس كمثله
شيء ﴾ " 11/42 " و لا في أسمائه ﴿ هل تعلم له سميا ﴾ " 65/19 " و لا في حكمه ﴿ و لا
يشرك في حكمه أحدا ﴾ " 26/18 " و لا في ملكه ﴿ و لم يكن له شريك في الملك ﴾
" 111/17 " و لا في ملكه ﴿ لله ما في السموات و ما في الأرض ﴾ " 284/2 " ﴿ و الذين
تدعون من دونه ما يملكون من فطير ﴾ " 13/35 " و لا في أفعاله ﴿ هل من خالق غير
الله ﴾ " 3/35 " . و ما يرى من إطلاق اسم واحد عليه و على أحد من خلقه — عز وجل —
كعليم حكيم كريم سميع بصير و نحوها ، فيمجرد وفاق في اللفظ دون شركة في المعنى ، و
لذا قال الإمام الفاضل عياض في " الشفاء الشريف " : يعتقد أن الله عز وجل في عظمته و
كبريائه و ملكوته و حسن أسمائه و على صفاته لا يشبه به شيئا من مخلوقاته ، و لا يشبه به و

أن ما جاء مما أطلقته الشرع على الخالق و على المخلوق فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي إذ صفات القديم بخلاف صفات المخلوق فكما أن ذاته لا تشبه الذوات كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين..

ثم نقل عن الإمام الراسطي — رحمه الله تعالى — قال : ليس كذاته ذات و لا اسمه اسم و لا كفعله فعل و لا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ . قال : و هذا كله مذهب أهل الحق و السنة و الجماعة — رضى الله تعالى عنهم — .

قلت : و فيه إملاء الإمام حجة الإسلام الغزالي على إحيائه عن ابن عباس — رضى الله تعالى عنهما — ليس عند الناس من علم الأخرى إلا الأسماء . فما ظنك بصفات المولى — عز وجل — .

قال في "الفتاوى السراجية" و "التائارخانية" و "منح الغفار" و "النور المختار" وغيرها : التسمية بإسم يؤجد في كتاب الله تعالى كالعلى و الكبير و الرشيد و الوديع جائز لأنه من الأسماء المشتركة و يراد في حق العباد غير ما يراد في حق الله تعالى . (راجع الفتاوى السراجية ، كتاب الكراهية ، باب التسمية)

و قال إمامنا أير يوسف — رحمه الله تعالى — : إن أفعل و فعيلا في صفاته تعالى سواء كما في "الهداية" قال في "العناية" : لأن إثبات الزيادة ليس بمراد في صفات الله تعالى لعدم مساواة أحد إياه في أصل الكبرياء حتى يكون أفعل للزيادة كما يكون في أوصاف العباد فكان أفعل و فعيلا سواء . بل قد قال العلماء في غير ما موضع : إن اسم التفضيل كثيرا ما يراد به أصل الفعل من دون شركة منها قوله تعالى : ﴿ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا و أحسن مقيلا ﴾ 24/25.. و لكن العجب ممن جعل تقسيمنا العلم إلى الذاتي و العطائي و إلى المقيط و غيره كلاما فلسفيا غير مقبول أهل الشرع مع كثرة من صرح به من الأئمة كما أكثرنا النقول عنهم في كتابنا "مالئ الحبيب بعلوم الغيب" (1318 من الهجرة) و ذكرنا طرقا صالحا منه في كتابنا "خالص الاعتقاد" و قد نقلته الرسالة المفترقة على الإمامين النووي و ابن حجر كما تقدم.

و ذكر في الفرق بأن علمه تعالى محيط لا علوم الخلق عن الإمام حجة الإسلام الغزالي . بل صرح به بنفسها كما سيأتي إن شاء الله تعالى لكن لما رأت القسامين تبطلان ما لها من احتجاج و تسدان عليها سبيل الحجاج أنكرهما هاهنا ، و ابعث أن العلم الإلهي في النصوص

الشرعية إنما يراد به مطلق الإدراك و احتجته له بإطلاق "أعلم" عليه تعالى في آيات و في قولهم الله و رسوله أعلم . قال الرسالة : و من المقرر في العربية أن معنى أفعل التفضيل أن المفضل يشارك المفضل عليه مع اختصاص بزيادة في المعنى .

و هذه كلمة قالها ، و لم يتأمل ماها ، و لو علم و بالها ، لقال مالي ، فإن فيها رزيتين كبيرتين .

الزينة الأولى : سله أن العلم و نحوه مما تذكره النصوص الشرعية و الآيات القرآنية في حمده — عز وجل — هل هي صفات كمال مولانا — جل جلاله — أو لا ؟ فإن قال نعم هو المرجو من كل من أسلم فقل أو لا : يا سبحان الله ممن يؤمن بالله و آياته ثم يشرك به مخلوقاته في صفاته و يتجاهر بأن الخلق شركائه فيها مع اختصاص الله تعالى بزيادة و عن أمثال هذا على الظن أن الرسالة إن كان لها أصل فقد حرفت أیدی الوهاية . إذ هم المجترعون بأمثال هذا كما أشركوا كل صبي و يمنون و حيوان و بهيمة في علم الغيب مع رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — و لا أرى أصل تلك الشبهة أعني تشريك الصفة بين الله تعالى و خلقه إلا من سلف الوهاية ثمود ﴿ إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي و يميت . قال أنا أحيي و أميت ﴾ "258/2"

و ثانياً: حملت الصفات الإلهية على المعاني المصدورية و ما هي إلا من الأمور الانتزاعية الحادثة الثانية و صفاته تعالى عن ذلك متعالية و إن قال لا ، ففج فرر أن النصوص الدينية و الآيات القرآنية حيث تحمد الله تعالى بالعلم و نحوه فلا تحمده بصفة كمالية لله عز وجل إنما تحمده بشيء مبتذل حاصل لكل حسن و قبح و شريف و وضيع و مؤمن و كافر هذا لا يجترئ به مسلم بل تحمده بصفات رفيعة في ذاتها متعالية عن أعراض المحدثات و سماتها.

الزينة الثانية : حيث لم يرض إرادة الإحاطة أيضاً فضلاً عن الذاتية حاعلا لهما تفلسفا سافطاً عن الاعتبار في فهم معاني الكتاب و السنة ، بمحرجين لهما عن ظواهرها ، مفضيين إلى عدم الوثوق بكثير من النصوص . موقفين للمسلمين في حيرة عظيمة . ناقضين عرى الدين الوثيقة و قرر أن ليس المراد فيها إلا مطلق الإدراك الشامل للخلق و المخلوق ، فقد ترك الآيات تتناقض لما علمت أن القرآن العظيم أتى في علم المقبيات بكلا طرفي النفي و الإثبات و المراد عنده فيها هو مطلق الإدراك . فتوارد النفي الإثبات على معنى واحد و تمكن مذهب التناقض في آيات

الرحمن و أي مصيبة أعظم من هذا؟ و كذلك كل من نأبذ الحق فإن الباطل لا ينصره إلا الباطل .
نسأل الله العافية .

بليّة أخرى أمر و أدهى : وقع في الرسالة المقترأة أن المعلومات كلها بالنسبة إليه تعالى من عالم الشهادة .

أقول : هذه زلة شديدة و حقه أن يقول الموجودات كلها لأن معلوماته تعالى تعم الموجودات التي لم تكس الوحد و لا تكتسب أبدا لا و المحالات بأسرها كما نصوا عليه في كتب العقائد و لو كان الخال من عالم الشهادة بالنسبة إليه تعالى لصار شاهدا مشهورا بوجوده و أي شناعة أتبع من هذا؟ فإن فيه أنه تعالى يشاهد شريكه و موته و عجزه و جهله إلى غير ذلك من المصائب . تعالى عنها علوا كبيرا . و قد نص العلماء أن الرؤية تتوقف على الوجود و إن المعلوم غير مرئي لله تعالى . و إنما اختلفوا أنه تعالى هل يرى الموجود حين يوجد أم يرى في القدم كل ما يخرج إلى الأبد من العدم مع الإجماع على أن الخال لا تتعلق به رؤية ذي الجلال كما بنناه في " سبحان السبوح عن عيب كذاب مقبوح " فتنبه فلعل هذه الزلات مثل ما حكمت الرسالة في حق بعض الأئمة أنه قد كان يعتقد مذهب أهل السنة لكنه سها في هذه المسألة .
نسأل الله العفو و العافية و لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم .

* أعني المشاركة الإسمية وحدها فكيف و قد أقمنا الدلائل الفاهرة على أن إحاطة علم المخلوق بجميع المعلومات الإلهية محال قطعا عقلا و ممعا .

فالوهابية إذ سمعوا أتباع الأئمة يثبتون باتباعهم و اتباع القرآن و الحديث لرسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — علم جميع ما كان و ما يكون من أول يوم إلى آخر الأيام . حكموا عليهم بالشرك و الكفر و أنهم يدعون مساواة علمه — صلى الله تعالى عليه و سلم — لعلم ربه — عز وجل — عابطون غافلون . و هم بأنفسهم في مهوى الشرك و الكفر ساقطون . لأنهم إذا زعموا في إثبات هذا العلم المحدود المحصور المعلوم . المساواة مع علم الله فقد شهدوا أن علم الله تعالى ليس إلا بهذا القدر القليل الصغير الدر اليسير إذ لو زاد عليه عندهم فالزائد لا يساوي الناقص . فلم يحكموا بالمساواة لكنهم يحكمون . فيعلم الله بينهمكون . و بالنقص عليه يتحكمون . قاتلهم الله أنى يوفقون . نسأل الله انتجاة من الفتن .

النظر الثالث : اللهم غفرا ترى الظلمات عمت و طمت . و كلمة النكال على كثير من الناس تمت . فيعا قررتاه أن العلم الذاتي و المطلق المحيط التفصيلي مختص بالله تعالى و ما للعباد إلا

مطلق العلم العطائي و أنه حاصل لكل مؤمن فضلا عن الأنبياء الكرام متوهم أن لم يسق إذن فرق بيننا و بين تبينا — صلى الله تعالى عليه و سلم — فما ظنك هو منتف عنا فهو منتف عنهم أيضا . فقد استوبنا ، و هذا و إن كان لا يصدر عن عاقل ، فضلا عن فاضل ، عن الرواية غير بعيد ، ذلك بأنهم قوم لا يعقلون و ليس منهم رجل رشيد ما لي أقدر و قد وقع ، أما سمعت ذلك المتكشف المتصلف المتشيخ المنصوف ، المنصهر المتكرر ، منهم في زمنا من الهنود ، الطعام العنود ، صنف رسيطة لا تبلغ أربعة أصراق ، تكاد تنقطر منها السبع الطياق ، سماها " حفظ الإيمان " و ما هي إلا خفض الإيمان ، صرح فيها بهذا القول ، و لم يخف و بال برة الأول ، زيد ، فالمسؤول عنه أنه ماذا أراد هذا ، بعض الغيوب أم كلها ؟ فإن أراد البعض فأني خصوصية فيه لحضرة الرسالة ؟ فإن مثل هذا العلم بالغيب حاصل لزبد و عمرو بل لكل صبي و ممنون ، بل لجميع الحيوانات و البهائم ، و إن أراد الكل بحيث لا يشك منه فرد قبطلانه ثابت نقلا و عقلا . (حفظ الإيمان : جواب السؤال الثالث)

و لم يدبر البعيد العنيد أن مطلق العلم العطائي بالمغيبات خاص إصالة محضرات الأنبياء الكرام عليهم أفضل الصلاة و السلام ، لقولهم جل و علا .
﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول ﴾ "26,27/72" و قوله عز محمد ﴿ و ما كان الله ليطلعكم على الغيب و لكن الله يجتبي من رسله من يشاء ﴾ "179/3".

فما يحصل لغيرهم إنما يحصل بإفاضتهم و إمدادهم ، و إفادتهم و إرشادهم فأن التساوي؟ على أن غيره لا يعلم من علومهم إلا نورا يسيرا لا بعد شيئا بحسب ما لهم من بحار متدفقة من العلوم الغيبة ، فإنهم عليهم السلام يعلمون بل يرون و يشاهدون جميع ما كان و ما يكون من أول يوم إلى اليوم الآخر .

قال الله تعالى : ﴿ و كذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات و الأرض ﴾ "75/6" .
و للطبراني في كبيره و نعيم ابن حماد في كتاب الفتن و أبي نعيم في الحلية عن عبد الله بن عمر القاروفي — رضى الله تعالى عنهما — عن النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — قال : إن الله قد رفع لي الدنيا فأنا أنظر إليها و إلى ما هو كائن فيها إلى يوم القيامة كأنما أنظر إلى كفي هذه حلجان من أمر الله تعالى جللاه لنبيه كما جللاه للنبيين من قبله — صلى الله تعالى عليه و سلم و عليهم أجمعين — (راجع حلية الأولياء ترجمة رقم : 338)

فالبعيد شقق بين الكل والبعض و إذا قد انتهى الأول و رأى الثاني شاملا لكل حكم باستثناء علوم رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — الذي وصل العالمين علما و حلما و علمه الله ما لم يعلم و كان فضل الله عليه عظيما ، فعلم علوم الأولين و الآخرين و علم ما كان و ما يكون ، و علم ما في السموات و الأرض و علم ما بين الشرق و الغرب و تجلى له كل شيء و ثرف و نزل عليه القرآن تبيانا لكل شيء و فصل الله له كل شيء تفصيلا ، — مع علم زيد (متعلق بقوله باستثناء علوم رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم —) و عمرو بل كل شيء و يمنون بل كل حيوان و بهيمة ، و لم يدرك الشقي أن البعض له عرض عريض شامل من قطرة صغيرة ضئيلة ذليلة إلى ألوف ألوف بحار زواجر لا يدرك قعرها و لا لها حد و لا انتهاء ، و ما الكل إلا من علومه تعالى لا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء.

فإن كان مجرد صدق لفظ البعض كافيا في التساوي و التماثل و نفى الخصوصية كما زعم الطريد البعيد ، فليحكم بتساوي قدرة الله تعالى لقدرة (نحن معاشر أهل السنة و الجماعة) ثبت القدرة الحادثة بعطاء المولى سبحانه و تعالى و إن كانت كاسية لا خالقة و نقية مطلقا إنما هو مذهب جهنم بن صفوان الضال كما في المواقف و شرحه و قد قال تعالى : ﴿أولئذ ينادي على جرد قادرين﴾ "25/68" أي أصبحوا يجمعين على المنع مع كونهم قادرين على النفع . قال العلامة أبو السعود في تفسيره إرشاد العقل السليم ، المعنى أنهم أرادوا أن يتكبدوا على المساكين و يحرموهم و هم قادرون على نفعهم الخ (القلم : تحت الآية الكريمة)

و قال تعالى : ﴿لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله﴾ "29/57" . قال في تفسير الكبير : القول الثاني أن لفظة لا غير زائدة فالضمير في ألا يقدرون عائد إلى الرسول — صلى الله تعالى عليه و سلم — و أصحابه ، و التفسير لئلا يعلم أهل الكتاب أن النبي و المؤمنين لا يقدرون على شيء من فضل الله و أنهم إذا لم يعلموا أنهم يقدرون عليه و أعلم أن هذا القول أولى . مختصرا (راجع مفاتيح الغيب : الحديد : تحت الآية المذكورة)

فإن قبل إن القدرة الإلهية أولية أبدية واجبة مؤثرة و لا كذلك قدرة العبد . قلت : هذه أمور غير الكلية و البعضية و إنما الكلام فيها ، فالبعيد هل يعتقد لعلم محمد — صلى الله تعالى عليه و سلم — مزية ما على علم المنحون و البهيمية في صفات و كليات ، و إحاطة و إفادات ، جلالة وقع ، حرالة نفع ، و أولية في الإنجاد ، و توسط في الإمداد ، إلى غير ذلك من فروق عظيمة جسمية ، كبيرة جلية ، كثيرة جزيلة ، سوى البعضية المشتركة عنده أم

لا بل علمه لا يفضل عنده أصلا في شيء ما على علم المجانين و البهائم؟ على الثاني ظهر كفره ظهورا بينا ، فإن الطريد البعيد يعترف لنفسه أيضا أن لعلمه مزايا على علم الثور و الحمير و الكلب و الخنزير و على الأول إذ قد بين نفي الخصوصية و الحكم بالتشاكل على مجرد الاشتراك في البعضية مع إدعائه أن لعلمه — صلى الله تعالى عليه و سلم — مزايا على علم هؤلاء من جهات أخرى لا تحاط كثيرا ، فالنقض بالقدرة الإلهية تام و لا يحدي ذكر الفروق بتلك المزايا الخارجية عن الكلية و البعضية فاعرف و افهم ، و الله سبحانه و تعالى أعلم . (زيد و عمر و بل كل صبي و مخنون بل حيوان و بهيمة . فإن الحيوانات جميعا تقدر على بعض الأفعال و الحركات و إن لم تكن قدرها مؤثرة (أي في الخلق و الإيجاد بإجماع أهل السنة و الجماعة . — حفظهم الله تعالى عن كل شناعة — و اختلفوا ألها هل لها أثر ما في شيء زائد على الوجود كسب و إضافات و اعتبارات يسميها البعض حالا و الباقيون لا ينكرون أن هناك أمورا اعتبارية لها قسط من الواقعية ليست مجرد الختراع و هم كانيات و أغوال و إن نازعوا في القول بالأحوال و إثبات واسطة بين الوجود و العدم ، فالخلاف لفظي كما صرح به المحققون . فجمهور الأشاعرة نفوه مطلقا و ما عندهم من الفعل للقدرة الحادثة إلا معية و للعبد منه إلا محلية ، الخنفية حسبه لا يكفي لنفي الجبر فأنبتوا لها تأثير في القصد و هو أمر إضافي قطعاً ليس من الموجود عينا فلا يكون استناده خلفا و تكويناً فإنه إضافة الوجود لا إضافة موجود لا غيره يقدم زلت ، و تأثيرها في الإضافات قد ارتضاه بعض كبار الأشعرية أيضا كإمام السنة القاضي أبي بكر الباقلاني و لا أعلم على خلافه نصا و لا إجماعا و قد بينت كل ذلك في رسالتي " تحرير الخير بقصم الخير 1329 من المطهرة " و أما أنا فليست ممن يخوض في هذا و إنما إيمان و لله الحمد ما ثبت بالقرآن و أجمع عليه الفريقان ، و شهدت به البدهة و أدى إليه البرهان . أن لا خير و لا تفويض و لكن أمر بين أمرين و الفرق بين حركتي البطشة و الرعشة و الصعود و الهبوط و بالوثوب و السقوط . يشهد به الوجدان ، لا بجلة صبي و لا صبي و لا حيوان ، و ليس للعبد من الخلق شيء جملة واحدة و ما يحس في نفسه من قدرة و إرادة و اختيار قائما بحلقها الله تعالى فيه ، ما كان لهم الخيرة و لا قدرة أو إرادة يستبدون بها و ما الأولون و الآخرون ، الله خلقكم و ما تعلمون ، ثبت من شاء و الثواب فضله ، و يعذب من شاء و العذاب عنده ، و ما ظلمهم الله و لكن كانوا هم الظالمين ، جزاء بما كانوا يكسبون ، فالتكليف حق و الجزاء حق و الحكم عدل و الاعتراض كفر و الاستبداد ضلال و التحجر

جنون فتون ، و لا حجة لأحد على الله مهما فعل و لله الحجة البالغة لا يسأل عما يفعل و هم يسألون ، فهذا إيماننا و لا نزيد عليه ، و إن سألنا عما و راءة قلنا لا ندري و لا كلفنا به و لا نحوض بحرا لا نقدر على سباحته و نسأل الله الثبات على دين الحق و سداخته ، و الحمد لله رب العالمين . (فصدق البعض و الله تعالى متعال عن القدرة على نفسه الكريمة و صفات القدمة ، و إلا لكان مقدورا فكان ممكنا فلم يكن إلها ، و لكائن صفاته مخلوقات حوادث ، إذ كل موجود بالقدرة موجود بالخلق و كل موجود بالخلق مسبق بالعدم فصدق هاهنا أيضا لفظ البعض لانتفاء الإحاطة بجميع الأشياء فلزم التساوي مع جميع المساوي ، و سأضرب لك مثلا : ملك حبار ملك الدنيا بخلافها ، و ملك الخزائن بنفيرا و قطميرا ، و له نواب و أمراء سلطتهم على خزائن قطر قطر ، ليعينوا اغتاجين ، و يتصدقوا على المساكين ، و أمر عليهم جميعا خليفة أعظم ، ليس فوقه إلا الملك الأكرم ، فجعل خزائنه جميعا طوع يديه ، و أمر الكل مفوضا إليه ، إلا خاصة نفسه ، فهو يقسم على النواب و الأمراء و هم على من تحتهم درجة فدرجة حتى تصل القسمة إلى الفقراء ، فيصيب كلا نصيبه و فيهم شقي طريد بحيث بعيد ، ينازع الملك و نوابه فلا يرع عن لهم و لا يعظمهم ، و لا يرى فضلا عليه لهم ، و ما عنده قوت يومه فقير بئس ، مسكين مفلس ، لم يصل إليه من قسمة الأمراء إلا فلس واحد ، مظموس كاسد ، و هو يقول : أنا و الخليفة الأكبر كلانا سواء في المال و الملك لأنه إن أريد ملك الكل فليس للخليفة أيضا و إن أريد ملك البعض فأى خصوصية فيه للخليفة ؟ فإن أيضا أملك البعض ، أليس في ملكي هذا الفليس الأسود الكاسد ، فهذا الشقي الكفور ، العائل المنكر المغرور ، لا شكر عطاء الخليفة و لا عظم منصب الخلافة و لا فرق بين الفليس الكاسد ، و الخزائن العامرة المائلة وجه الأرض ، من الشرق و الغرب بل و لا قدر الملك الحبار حتى قدره ، و استخفف بعظم شأن خلافه و أمره و فاستحق العذاب الويل و العقاب الشديد و النكال المديد ، فالملك هو الله سبحانه و تعالى و خليفته الأكبر محمد — صلى الله تعالى عليه و سلم — و النواب و الأمراء ، الأنبياء و الأولياء عليهم الصلاة و السلام ، نحن الفقراء المتكفون منهم الساب البعيد ، هو ذلك العائل الطريد ، العنود اللئود المريد ، نسأل الله العفو و العافية ، و لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم .

يا مسلم ! حماك الله أ تظن الآخر اللئيم جاهل ذلك الفرق العظيم ، حاش لله بل دار و لأنكار فضل رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — دارئ له ، فإن شئت أن ترى حقيقة ذلك

فأنته و مخاطبه بقولك يا مساوي الكلب و الخنزير ، في العلم و التوفير ، ستره يخرق غيظا ، و يكاد يموت غنظا ، فسله هل أحطت بكل شيء علما كمثل الله سبحانه و تعالى ؟ فإن قال : نعم فقد كفر و إن قال ، لا فقل لا : أي خصوصية لك في العلم ؟ فإن العلم ببعض الأشياء حاصل لك و لكل كلب و خنزير ، فمالك تسمى عالما دون نظرائك الكلاب و الخنازير ، و هكذا حال التوفير ، فليس لك كل الوقار و لم تخل الكلاب و الخنازير عن بعضه لأن الكفار أذل و أوضع قدرا منها .

قال الله تعالى : ﴿ أولئك هم شر البرية ﴾ "6/98" .

فعند ذلك يؤمن بالفرق بين القليل و الكثير فضلا عن فرق الإصالة و التطفل و العطشاء و التكفف ، فإن الكلف لم يتعلم منه و الخنزير لم تتطفل عليه بخلاف علماء (في الواقف و الجواب في عقائد الأكابر للإمام الشعراي في المبحث الثالث و الثلاثين : فإن قلت هل ثم أحد من البشر ينال في الدنيا علما من غير واسطة محمد — صلى الله تعالى عليه و سلم — فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الأحد و تسعين و أربعمائة : ليس أحد ينال في الدنيا إلا و هو من باطنية محمد — صلى الله تعالى عليه و سلم — سواء الأنبياء و العلماء المتقدمون على مبعثه و المتأخرون عنه و أطال في ذلك كما تقدم بسطه في المبحث قبله .

قلت : و لا مفهوم لقول السؤال من البشر و لا لقوله في الدنيا فإنه — صلى الله تعالى عليه و سلم — هو الخليفة الأكبر و القاسم المطلق فلا تصل لأحد من الخلق دينا و أخرى نعمة إلا على يده — صلى الله تعالى عليه و سلم — كما نص عليه الأكابر و سردنا نصوصه في كتابنا "سلطنة المصطفى في ملكوت الوري" . (العالم ، فإنما وصل إليهم ما وصل من العلوم بإمداد محمد — صلى الله تعالى عليه و سلم — كما قال تعالى : ﴿ لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ "44/16"

و قد سمعت قول البوصيري في البردة :

و كلهم من رسول الله ملتصق

إلى آخر البيتين الموردين في الخطبة و الحمد لله رب العالمين .

و يكفر من احتقر علمه — صلى الله تعالى عليه و سلم — قائلا : إن اطلع أن النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — على بعض المغيبات فيم يمتاز عن الخلق؟ و ما تخصيصه في هذا البعض؟ و ذلك فإنه كمثل هذا البعض يحصل عليه زيدا و عمرا بل يقدر الحصول على ذلك كل صبي و يمنون بل البهائم كلها يقدر الحصول على ذلك .

الأنبياء كلهم من سيدنا آدم إلى سيدنا عيسى — عليهم السلام — خلفاء للرسول — صلى الله تعالى عليه و سلم — و منفذون لشريعته و ذلك طبقا لما رباهم الله بتربية ربانية خفية ، كما أن الصحابة — رضي الله تعالى عنهم — كانوا خلفاء له — صلى الله تعالى عليه و سلم — و بموجب إرشاده تمكنوا على ذلك المنصب الجليل أي الخلافة .

لقد فرض الله تعالى علينا اتباع النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — و حبه ²³ و من لم يعتقد هذا فله وعيد شديد و عذاب أليم .

ملاحح الحب للرسول - صلى الله تعالى عليه و سلم -

نرى ملاحح الحب للرسول — صلى الله تعالى عليه و سلم — تظهر خلال الأشياء

JANNATI KAUN?

التالية :

- إتيان بما أمر النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — و النهي عما لحانا عنه و اتباعه — عليه السلام — في قوله و فعله .
- تكرار اسم النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — بالقلب و اللسان ²⁴ و التشويق إلى زيارة حسنه — صلى الله تعالى عليه و سلم — .
- تعظيمه — عليه السلام — بالقلب و اللسان و سائر أعضاء الجسم .

²³ قال تعالى : ﴿ و ما كان المؤمن و لا مؤمنة إذا قضى الله و رسوله أمرا أن يكون هم الخيرة من

أمرهم و من يعص الله و رسوله فقد ضلّ ضللا مبينا . ﴾ "الأحزاب : 36"

²⁴ لأن المؤمن كلما مر على لسانه ذكر الله و رسوله حصلت له حلاوة الإيمان إذ قال الرسول —

صلى الله تعالى عليه و سلم — : ثلاث من كفا فيه وجد حلاوة الإيمان

● إظهار الحب لأهل البيت الأطهار و الصحابة — رضى الله تعالى عنهم —
البغض و الكراهة عمن كرههم²⁵ .

● إظهار الكراهة عمن لا يتخلق بإخلاقه و آدابه و سنته — صلى الله تعالى عليه
و سلم — .

● احترامه — صلى الله تعالى عليه و سلم — حسبما يعرف في العرف
العادات²⁶ .

إن النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — أرسل إلى الخلق كافة²⁷ فحيثما توجد
ربوبية الله تعالى بلغت إليه الدعوة الخمدية ، و هو — صلى الله تعالى عليه و سلم — وحيد
في دعوته العامة و فريد في كونه أول المخلوق ، و لا يشاركه أحد في ختم نبوته ، و لا

25 ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ

غَفُورٌ شَكُورٌ.﴾ "الشورى : 23" JANNATI KAUN

26 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ

بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ.﴾ "الحجرات : 2"

و في ذلك ذكر القاضي عياض المناظرة المشهورة فيما وقعت بين أبي جعفر و مالك في مسجد

رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — و إليك ما ذكر هنالك : ناظر أبو جعفر أمير

المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — فقال له مالك : يا أمير

المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله تعالى أدب قوما فقال : ﴿لا ترفعوا أصواتكم

فوق صوت النبي﴾ و مدح قوما ، فقال : ﴿إن الذين يغيضون أصواتهم عند رسول الله﴾ الآية

، و دم قوما فقال : ﴿إن الذين ينادونك﴾ الآية ، و إن حرمنه ميتا كحرمنه حيا ، فاستكان لها

أبو جعفر و قال : يا أبا عبد الله أستقبل القبلة و أدعو أم أستقبل رسول الله — صلى الله تعالى

عليه و سلم — ؟ فقال : و لم تصرف وجهك عنه و هو وسيلتك و سبلة أهلك آدم — عليه

السلام — إلى الله تعالى يوم القيامة ؟ بل أستقبله و استشفع به فيشفعه الله قال الله تعالى : ﴿و

لِرَأْسِهِمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ . "الشفاء بتعرف حقوقي المصطفى 41/2"

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ "سبا : 28"

بإاريه شخص في فضيلته المطلقة و بيده الخلافة الكبرى و هو أول من يؤذن له بالشفاعة²⁸ و الدخول في الجنة و هو أصل لكل فضل ، و وسيلة بكل نعمة ، هذا و في غير ذلك من الصفات التي لا يوجد له نذير فيها بل يستحيل نظيره و يتمتع مثله — صلى الله تعالى عليه وسلم —

و قد كان جسم النبي — صلى الله تعالى عليه وسلم — و طاهره كجسم البشر و ظاهره و من هنا يطرأ عليه بعض العوارض البشرية²⁹ ، و أما صفاته الروحانية أفضل من صفاته الظاهرة الجسمية و هي تتصف بأعلى الصفات الملكية ، و تنزهه عن العيوب و النقائص البشرية ، و من هنا نضيف القول إلى أنه — صلى الله تعالى عليه وسلم — كان عالماً بالله تعالى و صفاته قبل بعثته و بعد البعث .

يجب على الإنسان المسلم تكريم الآثار النبوية الشريفة و توقير مخلفات السلف و من شعائر الإيمان الحقيقي أن يتصور المؤمن تلك الآثار رمزا لقبول الدعاء و وسيلة للإستجابة³⁰ .

JANNATI KAUN?

²⁸ قال النبي — صلى الله تعالى عليه وسلم — : أنا فائدة المرسلين و لا فخر ، و أنا عاتم البين و لا فخر ، و أنا أول شافع و أول مشفع و لا فخر . راجع التاريخ الكبير للبخاري . 286/4 . و سنن الدارمي 40/1 .

²⁹ إن النبي — صلى الله تعالى عليه وسلم — بشر في ظاهره و بالتالي يتعرض لما يتعرض منه البشر و النوع الإنساني من الآفات و الآلام و المصائب و أما بواطنه فمزهة أن ذلك . نقل القاضي عياض عن بعض المحققين قائلا : و هذه الطوارئ و التغيرات إنما تختص بأحسامهم البشرية المقصود بها مقاومة البشر و معاناة بني آدم لمشاكله الجنس ، أما بواطنهم فمزهة غالبا عن ذلك معصومة منه متعلقة بالملأ الأعلى و الملائكة لأجلها عنهم و نلقبها الوحي منهم ، و قد قال — صلى الله تعالى عليه وسلم — : إن عيني تناماني و لا ينام قلبي . و قال : إني لست كهيتكم إني أبيت يطعمني ربي و يسقيني . "الشفاء 179"

قد ثبت أنه — صلى الله تعالى عليه و سلم — أكثر الخلق علما و أكملهم معرفة، و قد يشمل علمه جميع ما كان و ما يكون ، فلا يعترض أحد على هذا قائلًا : إن هذه الصفة العلمية لا توجد لأحد ما سوى الله تعالى إذ أننا نلاحظ الفرق الكبير بين كلا النوعين من العلم و ذلك لعدة أوجه :

الأول : قد أثبت لنا الشريعة الإسلامية أنه لا حد لعلم الله تعالى و لا نهاية له ، فهو غير متناه بالفعل و محيط على جميع العلوم ، و أما علمه — صلى الله تعالى عليه و سلم — متناه بالفعل و غير متناه بالقوة و يدخل تحت علم الله تعالى .

الثاني : إنه تعالى عليم بالذات دون وسيلة أو واسطة ، و علمه أزلي و أبدي ، و أما علمه — صلى الله تعالى عليه و سلم — عن طريق الوحي و الإلهام و الكشف و الرؤيا الصادقة و بواسطة الحواس ، و فوق كل ذلك أن علم الله تعالى قديم ، و علمه — صلى الله تعالى عليه و سلم — حادث .

كل ما أخبر به النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — صادق و ثابت لا يتطرق إليه شك و لا وهم و لا جهل³¹ ، و هو — صلى الله تعالى عليه و سلم — معصوم عن الكبائر و الصغائر³² و القبايح البشرية العامة ، و ذلك قبل البعثة و بعد البعثة ، و مما وقع

³¹ ﴿هو الذي أرسل رسوله المهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون﴾ ... ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه﴾ ...

³² قال العلامة فضل رسول البداوي نقلا عن الإمام الفاضل عياض : و الحق عصمة الأنبياء — عليهم السلام — عن الجهل بالله تعالى و صفاته و عن كونهم على حالة تناقض العلم بشئ من ذلك كله جملة بعد النبوة عقلا و إجماعا ، و قبلها سماعا و نقلا ، و بشئ مما قرره من أمور الشرع و أدوره عن ربه عز وجل من الوهم عقلا و شرعا ، و عن الكذب و علف القوم من تباهم الله تعالى و أرسلهم قصدا أو عن غير قصد و استحالة ذلك عليهم شرعا و عقلا و إجماعا و برهانا ، و تزيههم عنه قبل نبوة قطعا ، و تزيههم عن الكذائب إجماعا ، و عن الصغائر تحقيقا و عن استدامة السهر و الغفلة توفيقا ، و استمرار الغلط و النسيان عليهم فيهما شرعا لأمتهم قطعا .. (راجع المعتقد المنتقد ص 110)

السهر منه — صلى الله تعالى عليه وسلم — في بعض الأحكام الشرعية³³ كان ذلك بإرادة الله سبحانه وتعالى و ذلك لحكمة بالغة ألا وهي : التشريع الإسلامي و إفادة العلم للناس ، و لا يعد هذا مخالفا للمكانة النبوية و ذلك فإن هذا القسم من السهر و الدهول قد يقع من البشر بسبب الاستغراق في نور الله تعالى ، و هذا من الشرف و الكمالات لا من النقص .. إلا أنه من يزعم سهوه — صلى الله تعالى عليه وسلم — كسهونا و يراها بعين واحدة إظهارا للإهانة و إهدارا للكرامة فقد يكفر ..

إن الأنبياء قد يتعرضون العوارض البشرية كالأعراض الجسدية كما يتعرض الإنسان العامي بأنواع من البلاء و المرض و لكننا — نظرا إلى الآثار و النتائج — نلاحظ فرقا واضحا بين ما يتعرض منه الأنبياء و ما يتعرض منه الإنسان العامي ، و ذلك أن هناك حكمة خفية عالية في ما يتعرض منه الأنبياء و هي مثلا : الصدر على البلاء ، و الشكر في جميع الأحوال و الرضاء لما قدر لهم و التوكل على ما عليهم ، و التفويض ، و الدعاء ، و الإلحاح ، و التضرع ، و التعليم لعامة الناس ، و من هنا اتضح الفرق بين أمراضنا و أمراض الأنبياء ، و يكفر من يسوي بين كلا النوعين من الأمراض قاصدا و راء ذلك السحقير و الإهانة للأنبياء — عليهم السلام — .

و قد نصت الآيات القرآنية و الأحاديث المتواترة³⁴ على أنه — صلى الله تعالى عليه وسلم — مطلع على المغيبات و يعرف عن الله تعالى عما لا يعرفه عامة الناس ، و من أنكر هذا فكأنه أنكر مما هو مقطوع به .

33

قال تعالى : ﴿ و ما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ﴾ . "آل عمران : 179" ﴿ و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما ﴾ "النساء : 113"

34

و أما الأحاديث النبوية ففيها هذا الباب كثيرة ، و على سبيل المثال أخرج الإمام البخاري من حديث عمر بن الخطاب — رضي الله تعالى عنه — قال : قام فينا النبي — صلى الله تعالى عليه

و هو — صلى الله تعالى عليه و سلم — حي في قبره الشريف كالأنبياء الآخرين³⁵
 و له حياة حقيقية جسمانية و بمنح الله تعالى يطلع على أحوال الأمة و يعرف من يحضر إلى
 روضته الشريفة . و من هنا يقول العلماء : إن زيارة روضة النبي — صلى الله تعالى عليه و
 سلم — تعد من أعظم القربات . و لا ينكرها إلى المبتدع .
 منح الله سبحانه و تعالى لنبيه المعجزات التالية :

و سلم — مقاماً فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم و أهل النار منازلهم .
 راجع البخاري 00/1 باب ما جاء في قول الله تعالى " و هو الذي بدء الخلق " .
 و أخرج الإمام المسلم من حديث عمر بن الخطاب الأنصاري — رضي الله تعالى عنه — في
 خطبه — صلى الله تعالى عليه و سلم — من الفجر إلى الغروب . و فيه : فأخبرنا بما كان و بما
 هو كائن فأعلمنا أحفظنا . (راجع صحيح مسلم ، كتاب الفتن و أشراط الساعة .. / ...)
 قال الرسول — صلى الله تعالى عليه و سلم — : إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد
 الأنبياء..

35

أخرجه أبو داؤد في سننه ، باب تفریع أبواب الجمعة 150 / 1 ، و النسائي في كتاب الجمعة
 204/1 في سننه باب ما جاء في فضل الجمعة 77/1 ، و أحمد بن حنبل في مسنده
/..... و ابن خزيمة في صحيحه/..... و ابن حبان في صحيحه ... / ... و النار
 قطي في سننه/..... و الحاكم في المستدرک/..... و قال : صحيح على شرط
 الشيخين . و الحافظ المنذري في الترغيب و التهيب .../... و قال حسن . كلهم أخرجوا من
 حديث أوس بن أوس — رضي الله تعالى عنه — .

ذكر الشوكاني في نيل الأوطار 108/5 قائلا : في الحديث الصحيح الأنبياء أحياء في قبورهم .
 صحيحه البيهقي و ألف في هذه المسألة جزأ.. و قال في 282 / 3 : و الأحاديث فيها
 مشروعية الإكثار من الصلاة على النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — يوم الجمعة و أنها
 تعرض عليه — صلى الله تعالى عليه و سلم — ، أنه حي في قبره .. و قد ذهب جماعة من
 المحققين إلى أن رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — حي بعض وفاته ، و أنه يسر
 بطاعات أمته . و أن الأنبياء لا يملكون مع أن مطلق الإدراك كالعلم و السماع ثابت لسائر
 الموتى .

- تشرقه — صلى الله تعالى عليه وسلم — بالمعراج مع الروح والجسد ، و ذهابه في حالة البقطة إلى بيت المقدس ، و إمامة الأنبياء هناك ، و من هنا إلى ما بعد السموات السبع و مشاهدته الجنة و النار ³⁶ و رؤيته لأيات ربه الكبري ³⁷ .
- انشقاق القمر بيده ³⁸ — صلى الله تعالى عليه وسلم — .
- أنين الخزع في فراقه ³⁹ — صلى الله تعالى عليه وسلم — .

36 قال تعالى ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي بركنا حوله لنريه من آيات ربنا إنه هو السميع البصير . ﴾ "الإسراء : 1" يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية : عن أنس بن مالك — رضي الله تعالى عنه — أن رسول الله — صلى الله تعالى عليه وسلم — قال : أتيت بالبراق و هو دابة أبيض طويل فوق الحمار و دون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه . قال : فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربطها الأنبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم عرجت فحاضى جبرئيل بإناء من خمر و إناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبرئيل : اخترت الفطرة ثم عرج بناء إلى السماء ... الحديث .../...

37 و قال تعالى : ﴿ لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾ "النجم .../..."

38 عن ابن مسعود — رضي الله تعالى عنه — قال : انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم — فرقتين ، فرقة فوق الجبل ، و فرقة دونه ، فقال رسول الله — صلى الله تعالى عليه وسلم — : أشهدوا .. الحديث رواه

39 قال جابر بن عبد الله — رضي الله تعالى عنه — : كان المسجد مسقوفاً على جذوع نخيل فكان النبي — صلى الله تعالى عليه وسلم — إذا خطب يقوم إلى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار .. و في رواية أنس : حتى ارتفع المسجد بخواره ، و في رواية سهل : و كثير بكاء الناس لما رأوه به ، و في رواية المطلب : و أبي حتى تصدع و انشق حتى جاء النبي — صلى الله تعالى عليه وسلم — فوضع يده عليه ، (راجع

- تسليم الحجر و الشجر عليه — صلى الله تعالى عليه و سلم — و تصديقهما من نبوة⁴⁰

- سيلان الماء من أصابعه الشريفة و سقاء الجيش بكوب واحد⁴¹

40 عن جابر بن سمرة قال : قال رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — : لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن . (راجع دلائل النبوة للحافظ ابن كثير ص 186)

عن علي ابن أبي طالب قال : كنت مع النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله جبل و لا شجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله ... (راجع السابق ص 187)

41 عن جابر بن عبد الله قال النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — : يا جابر ناد برضوء، قلت : ألا وضوء ، ألا وضوء ، قال : قلت يا رسول الله ما وجدت في الركب من قطرة . قال و كان رجل من الأنصار يرد لرسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — الماء في أشجابه له على حمارة من حريد ، فقال لي انطلق إلى فلان الأنصاري ، فانظر هل في أشجابه من شيء ؟ قال : فانطلقت إليه فنظرت فيها فلم أجد فيها إلا قطرة في عزلاء شجب منها ، لو أني أفرغته لشربه يابس ، فأنيت رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — فقلت يا رسول الله لم أجد فيها إلا قطرة في عزلاء شجب منها ، لو أني أفرغته لشربه يابس ، قال : إذهب فأنتي به فأنيت به فأخذته بيده فجعل يتكلم بشيء لا أدري ما هو و يغمزه بيديه ثم أعطانيه فقال : يا جابر ناد بالجفة ، قال : قلت : يا جفة الركب ، قال فأنيت ها تحمل فوضعت بين يديه ، فقال رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — بيده هكذا فبسطها في الجفة ، و فرق بين أصابعه ، ثم وضعها في فم الجفة ، و قال : خذ يا جابر ، فصب علي و قل بسم الله فصبت عليه و قلت : بسم الله ، فرأيت الماء يفر من بين (أصابع رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم —) ثم فارت الجفة و دارت حتى امتلأت ، فقال : يا جابر ناد من كان له حاجة بماء ، قال : فأتى الناس فاستنوا حتى رواء ، قال : فقلت هل بقي أحد له حاجة ، فرفع رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — يده من الجفة و هي ملاءى . (راجع دلائل النبوة للبيهقي 10/6)

- تكلم الشاة المذبوحة منه — صلى الله تعالى عليه و سلم — ⁴³

عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال أبو طلحة لأم سليم لقد سمعت صوت رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - ضعيفا أعرف فيه الجوع ، فهل عندك من شيء ؟ فقالت : نعم ، فأخرجت أقراصا من شعير ، ثم أخذت خمارا لها فلفقت الخبز ببعضه - زاد يحيى : ثم دسته تحت ثوبي و ردتني ببعضه ، ثم انفقا ، قال : ثم أرسلتني إلى رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - قال : فذهبت به فوجدت رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - جالسا في المسجد ، و معه الناس ، ففقت عليهم ، فقال رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - أرسلت أبو طلحة ؟ فقلت : نعم ، فقال رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - من معه قوموا ، قال فانطلق و انطلقت بين أيديهم ، حتى جئت أبا طلحة ، فأخبرته فقال أبو طلحة يا أم سليم لقد جاء رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - بالناس و ليس عندنا ما نطعمهم ، فقالت : الله و رسوله أعلم ، قال : فانطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - فأقبل رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - معه حتى دخل فقال رسول الله هلمي ما عندك يا أم سليم فأنت بذلك الخير ، فأمر به رسول الله - صلى الله تعالى عليه و سلم - ما شاء الله أن يقول ، ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم ، فأكلوا حتى شبعوا ، ثم خرجوا - زاد قتبية : ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ، ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة ، فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ، ثم قال : ائذن لعشرة ، فأكل القوم و شبعوا و القوم سبعون أو ثمانون رجلا
(راجع البخاري ، فتح الباري 570/11)

عن كعب بن مالك قال : عن أبي هريرة — رضى الله تعالى عنه — أن يهودية أهدت للنبي
— صلى الله تعالى عليه و سلم — خبز شاة مصلية فآكل رسول الله — صلى الله تعالى
عليه و سلم — منها و أكل القوم فقال : إرفعوا أيديكم فإنها أخبرتني أنها مسمومة ...
(راجع الشفاء بتعريف حقوق المصطفى 316/1)

هذا و هناك معجزات كثيرة و حوارق عديدة ثبتت بالأحاديث النبوية — كإحياء الموتى — مما يجب على كل مسلم تصديقها دون تأويل أو ريب فيه، ذلك أن تلك المعجزات صادقة و واقعة بالفعل من النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — و من أهم و أعظم المعجزات للنبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — هو القرآن الكريم فإنه معجزة بكل تراكيبه اللفظية و انحاسن المعنوية و الأخبار الغيبية لم يستطع أحد و لن يستطيع على الإتيان بمثله ⁴⁴ .

ما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه و سلم

أوحى الله تعالى إلى نبينا المصطفى — صلى الله تعالى عليه و سلم — و للوحي غير واحد من الأقسام منها ما أوحى إليه — صلى الله تعالى عليه و سلم — بواسطة الملك، و هناك قسمان آخران لا علاقة لهما بالملك ⁴⁵ .
 إن القرآن الكريم جاء به الملك جبريل ⁴⁶ إلى النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — و هو كلام النفسى القديم الأزلي الأبدى المكتوب في المصاحف و المقروء بالحروف و الأصوات .

⁴⁴ قال رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — ما من الأنبياء نبي إلا و قد أعطى من الآيات ما مثله عليه البشر و إنما كان الذي أوتيت وحيًا أوحى الله تعالى إلي فأرجو أن أكون أكثرهم تابعًا يوم القيامة . (راجع البخاري)

⁴⁵ نطقت أحاديث كثيرة في كيفية الوحي و على الحملة الأولى منها : أن يأتي الملك في مثل صلصلة الجرس . الثانية : أن ينفث في روع النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — الكلام نفاثا . الثالثة : أن يأتي إليه في صورة الرجل فيكلمه . الرابعة : أن يأتي إليه الملك في النوم . الخامسة : أن يكلمه الله تعالى إما في اليقظة أو في النوم .

⁴⁶ قال تعالى : ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾ ﴿ على قلبك لتكون من المنذرين ﴾ ﴿ بلسان عربي مبين ﴾ (.....)

و أما الأحاديث القدسية مما وردت بأسانيد صحيحة هي عبارة عن وحي إلهي أوحى إلى النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — بواسطة مرة و بلا واسطة مرة أخرى . و مما ثبت بطريق قطعي من القرآن الكريم و الحديث القدسي صادق لا مرية فيه ، و من أنكر شيئا ما منه بعد العلم الثبوت القطعي بكفر و إن كان المنكر مؤلا لا يلتفت إلى تأويله . و أما ما ثبت بالظن أو دلالة ظنية فإنكاره دون سبب بدعة و فسق .

يجب علينا أن نؤمن بالبعث ⁴⁷ و حشر الأجساد مع الروح ⁴⁸ و جزاء الأعمال الصالحة و العقاب ما ارتكب من المعاصي .

و أن نؤمن بالصراط ⁴⁹ و هو حشر ممدود على متن النار يمر به الناس جميعا فمن كان من أهل النار يقع فيها و من كان من أهل الجنة يقطعها فيدخل في الجنة .

و أن نؤمن بالميزان و ما يوزن فيه من الحسنات و السيئات ⁵⁰ .

و أن نؤمن بالجنة و النار باعتبارهما مخلوقتان يعلم الله تعالى مكانهما ⁵¹ .

و أن نؤمن بشفاعة النبي النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — لأهل الكبائر ⁵²

47 قال تعالى : ﴿ ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ﴾ ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ ﴿ الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون ﴾ ﴿ ما خلقكم و لا بعثكم إلا كنفس واحد ﴾ (.....)

48 قال تعالى ﴿ و نحشر المحرمين يومئذ زرقا ﴾ (.....) و قال النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — إنكم محشورون إلى الله تعالى حفاة عراة غرلا

49 قال تعالى : ﴿ فاهلكهم إلى صراط الجحيم ﴾ ﴿ و قفوههم إهم مستولون ﴾ (.....)

50 قال تعالى : ﴿ و نضع الموازين القسط ليوم القيامة ﴾ (.....) ﴿ و الوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ﴾ ﴿ و من خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون ﴾ (.....)

51 قال تعالى : ﴿ تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا ﴾ (مريم : 19) ﴿ و كذلك

حققت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار ﴾ (غافر : 40)

52 قال النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — شفاعتي لأهل الكبائر أمتي (.....)

و أما الآية التي تدل على عدم شفاعته النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — فليست هي على إطلاقها و إنما هي مقيدة لمن لا يؤذن الله تعالى لشفاعته .

و أن نؤمن بأن نعيم القبر ثابت للمؤمن و عذابه صادق للكافر المشرك⁵³ و أما أحوال العصاة من المؤمنين فهي تتعلق بإرادة الله تعالى و مشيئته إن شاء عذبه و إن شاء غفر له .

و أن نؤمن بسؤال المنكر و النكير للموتى عن التوحيد و الإسلام و نبوة سيدنا محمد⁵⁴ — صلى الله تعالى عليه و سلم —

و أن نؤمن بأن من أرسل إلينا من الأنبياء و الرسل فهم صادقون، و أن نؤمن بكل ما نزل من الصحف على الأنبياء — عليهم السلام —⁵⁵

53 قال تعالى : ﴿ النار معرضون عليها غدوًّا و عشيا ﴾ (و يوم تقوم الساعة أدخل آل فرعون

أشد العذاب) (.....)

54 عن أنس — رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم قال : إن العبد إذا

وضع في قبره و تولى عنه أصحابه و أنه يسمع قرع تعاليم إذا انصرفوا أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له : ما كنت تقول في هذا النبي محمد ؟ و أما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله و رسوله فيقال له أنظر إلى مقعدك من النار أهدئك الله به مقعدا من الجنة ، قال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم : فيراها جميعا ، و أما الكافر أو المنافق فيقول : لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيه ، فيقال لا دريت و لا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين .

و في رواية : يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : ربى الله ، و ما دينك ؟ فيقول : ديني الإسلام، فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هو رسول الله

55 قال تعالى : ﴿ أمن الرسول بما أنزل من ربه و المؤمنون كل آمن بالله و ملائكته و كتبه و

رسله لا نفرق بين أحد من رسله و قالوا سمعنا و أطعنا غفرانك ربنا و إليك المصير ﴾ (البقرة

(....)

و أن نؤمن بأن الملائكة⁵⁶ عبارة عن جسم لطيف من النور و لا يطرأ عليهم العوارض الإنسانية ، و لهم مقام معلوم في السماء⁵⁷ ، و لكل منهم وظائف خاصة فمنهم في سماء الدنيا ، و منهم من يشتغل بكتابة أعمال بني آدم ، و منهم من يلقي في قلوب الناس خطرات صالحة ، و منهم من يحافظ الإنسان .

و من جانب آخر خلق آخر يطلق عليه الشياطين فهم يلقون في قلوب الإنسان الأوهام الفاسدة .

و أن نؤمن بأن سيدنا المهدي رضي الله تعالى عنه سيظهر على وشك القيامة⁵⁸ ، و كما أن سيدنا المسيح عليه السلام يزل من السماء فيقتل الدجال و الخنازير⁵⁹ ، ثم تكون الغلبة في أرض الله لدين الله واحد .



56 قال الرسول — صلى الله تعالى عليه و سلم — : خلقت الملائكة من نور و خلق الجان من

نار و خلق آدم مما وصف لكم (مسند أحمد و صحيح مسلم)

57 قال تعالى : ﴿ و لهم منا مقام معلوم ﴾ (.....) و قال تعالى : ﴿ و ترى الملائكة حافين

من حول العرش يسبحون بحمد ربهم و قضى بينهم بالحق و قيل الحمد لله رب العالمين . ﴿

(المؤمن : 75)

58 عن ابن مسعود قال النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم ... حتى يبعث الله فيه رجلاً مني أو

من أهل بيت .. اسمه إسمي و اسم أبيه اسم أبي . (رواه الترمذی)

59 عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم : و الذي

نفسي بيده ليوشكن أن يزل فيكم ابن مريم صلى الله عليه و سلم حكماً مقسطاً فيكسر

الصليب و يقتل الخنزير و يضع الجزية ، و يفيض المال حتى لا يقبله أحد . (مسلم 77/1)

الاجتهاد و التقليد في الإسلام

للاجتهاد في الإسلام مكانة مرموقة⁶⁰ و رجال خصصهم الله تعالى لهذه المهمة العظيمة فعلى العامي أن يتقدهم في الأحكام الفرعية غير المنصوص من هنا جعلت له شروط و هي :

أن يكون المجتهد عالماً بآيات الأحكام ، و بصيراً بالأحاديث التي تتعلق بالأحكام ، عارفاً باللغة و الأدب و النحو و الصرف و المعاني و البيان ، مطلعاً على مذاهب السلف ، خبيراً بالقياس و أصوله ، و علاوة لذلك تمتاز شخصية المجتهد في الزهد و الورع و لا يتبع هواه فيما يجتهد و يستنبط .

من اتصف بالشروط المذكورة أعلاه و ترى ملامح تلك الشروط في آثاره الإجتهدية و استنباطاته الفقهية و يكون متحلياً بالأخلاق الكريمة الفاضلة لدرجة يحترمه عامة الناس و خواصهم و يعترفون بتفوقه العلمي من اتصف بهذه الأوصاف فهو مجتهد في المنظور الإسلامي و له حق الاجتهاد ، و من لم يتحقق بتلك الأوصاف و الأخلاق و الشروط المذكورة فليس له حق الاجتهاد و إن كان عالماً و عليه أن يتقلد أحداً من الأئمة المتبوع بمذاهبهم .

60 و الدليل على ذلك أن النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — عندما بعث معاذاً إلى اليمن قال: فما تقتضي يا معاذ؟ قال:أجتهد برأي .

وقال — صلى الله تعالى عليه و سلم — إذا اجتهد الحاكم و أخطأ فله أجر و إن أصاب فله أجران .

و لقد اعترفت الأمة الإسلامية بالتفوق العلمي للأئمة الأربعة⁶¹ و أخذت
اجتهاداتهم بعين الاعتبار ، كما اعترفت بأنه لم يوجد لهم نظير في عهدهم و لا بعدهم ، و
تأني على رأس هؤلاء الأئمة إمامنا الأعظم أبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي ، و قد كان

الإمام أبو حنيفة (80هـ / 150 هـ) : هو الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان بن ثابت زوطاه
بن ماه ، فقيه العراق و صاحب المذهب المقتضى به حالياً في معظم الدول الإسلامية و أول من
فتن الفقه ، و فصل فصوله و أقسامه و ميز مسائله و رتب قياسه ، و مدحه كثير من العلماء
حتى قال الشافعي الناس عيال لأبي حنيفة ، و له ترجمة مفصلة في الكتب المشهورة المعتمدة ،
الإمام مالك (195 هـ / 179 هـ) : هو أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك الأصبحي ،
ولد بالمدينة المنورة و نشأ بها ، و تفقه و تعمق في علوم الدين حتى صار حجة في الحديث و
إماما في الفقه يعمل بأرائه آلاف من المسلمين في أنحاء العالم ، و له كتاب مشهور في الحديث "
الموطأ" و هو أساس المذهب ، تنظر ترجمته في كتب التاريخ المشهورة ..

الإمام الشافعي (150 هـ / 204 هـ) : أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن النعمان
بن شافعي بن السائب القرشي المطلي ، عالم فريش و فخرها ، و إمام الشريعة و حرمها ، نشأ
الشافعي بمكة و تعلم فتنقه حتى صار نادرة الدنيا ذكاء و حفظا ، و حفظ الموطأ للإمام مالك
، و أفق و هو ابن خمس عشرة سنة ، و استبظ مذهبه من القرآن و الحديث و القياس و
الإجماع ، و كان أفضل من رأى الناس ذكاء و حفظا و عقلا و فصاحة لسان و قوة حجة ، و
له المذهب المتروك في العالم ، توفي الشافعي في القاهرة و دفن هناك ، و ضريحه مشهور بزار ، و
لقد تشرفت غير مرة بزيارة مقبرته و قرأت الفاتحة عليه ، فكم كنت ذاحظ و سعادة حين ما
كنت أحضر إلى روضة إمام كان يحضر إلى إمام آخر ...

الإمام أحمد بن حنبل (164هـ / 241هـ) : أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال
بن أسد الشيباني ، ولد ببغداد و نشأ بها ، طلب الحديث و كثرت روايته و عرفت ثقاته ، و
جاء الأقطار الإسلامية في تلقيه و جمعه حتى حفظ ألف ألف حديث و هو من أصحاب
الشافعي و صغرة نلاميذه ، و قد قال فيه و هو راحل إلى مصر : خرجت من بغداد و ما
خلقت بها أنقى و لا أفقه و لا أزهد و لا أروع و لا أعلم من ابن حنبل ، و هو صاحب
المذهب الفقهي المشهور ، راجع ترجمته المفصلة إلى كتب الفهارس و التراجم .

عدد كبير لمن تخرج على يد الإمام و تقلده ، فأصبحوا رمزا للعلوم الإسلامية و الفقه الإسلامي ، و هم الذين قاموا بجمع و تنقيح أصول الإمام و فروعها التي أصبحت — فيما بعد — قانونا للأمور المستحدثة و دستورا للمستجدات العصرية ، و يحيى على رأس هؤلاء التلاميذ و المقلدين الإمام أبو يوسف و محمد⁶² — رحمهما الله تعالى — فحاولوا الإمام في بعض الآراء الفقية و رجحوا البعض المشتهرة ، كما أن الإمام سمح لهم بتفرع المسائل معتمدا على الأصول و القواعد التي وضعها هو — الإمام — و بالتالي اشتهر الإمامان الجليلان أبو يوسف و محمد و من كان معهما في درجتهم اشتهروا "بالمجتهد في المذهب"⁶³ .

ثم توسعت الدولة الإسلامية ، و تحددت الحوادث فأوجد الزمان أعلام الإسلام في سماء الفقه الإسلامي منهم الإمام أبو جعفر الطحاوي ، و أبو الحسن الكرخي ، و شمس الأئمة الحلواني ، و فخر الإسلام البردوي ، فخر الدين القاضي خان⁶⁴ ، فاجتهدوا هؤلاء في المسائل المستحدثة في ضوء الأصول و الفروع الخفية ، و أطلق على هذه الطبقة "المجتهد في المسائل"⁶⁵ .

و من جاء بعدهم شرح الله صدورهم و أوسع علمهم فأصبحت لهم قدم راسخة في الأصول و الفروع فروا أن المرويات عن الإمام أو أحد من أصحابه تحتل عدة معان أو تأتي في إطار الميهم أو المحمل ، و من هنا توجهوا إلى توضيح الميهم و تفصيل المحمل و

62

المجتهد في المذهب : من هو قادر على استخراج الأحكام من الأدلة على مقتضى القواعد التي قررها الإمام المجتهد المطلق كأبي يوسف و محمد و أصحاب أبي حنيفة الآخرين . (حاشية ابن عابدين 77/1)

64

المجتهد في المسائل : من اجتهد في مسألة لا يوجد النص فيها عن صاحب المذهب كالحصاف و أبي جعفر الطحاوي و غيرها ...

65

تصريف المختمل إلى محامل حسنة . و من أعظمهم الإمام العلامة أبو بكر أحمد بن علي⁶⁶ .
و قد اشتهرت هذه الطبقة " بأصحاب التخريج"⁶⁷ .

و نظرا إلى تنوع الآراء و اختلاف الأقوال احتاج الزمان إلى قوم ينظر في تلك
الآراء و يرحح بعضها على البعض . فجاءت الطبقة الخامسة و قام بهذا العمل خير قيام . و
عرفوا " بأصحاب الترجيح"⁶⁸ .

و من بعدهم جاء رجال وهبهم الله تعالى ذكاء نادرا و نظرة فاحصة فاستطاعوا
التفريق بين الأقوى القوي الضعيف و الظاهر المرويات النادرة . و قاموا بالتوضيح و
التفريح بين تلك المسائل و تنقيحها ثم قيدوها في الكتب . و من هؤلاء صاحب الكثر .
المختار . و المجمع⁶⁹ .

و من جاء بعدهم قد اعتمدوا على مؤلفات أولئك العلماء المذكورين و ذلك فإن
الكتب المذكورة قد تحتوي على مرويات الطبقات الأربعة القوية و هي ثقة عند جميع علماء
الأحناف . فبالتالي لا ينبغي لنا أن نغض طرفنا عن تلك المؤلفات .

و لقد اعتمد و لا يزال يعتمد علماء الأحناف على كتب المتن و الشروح و
الفتاوى للمتأخرين التي أصبحت دستورا أساسيا و معمولا بها في الفقه الحنفي . فمن لا
حظ له في الاجتهاد و عارض تلك الكتب و عمل ضدها قائلا : إنما إن تركنا العمل
بالمؤلفات المذكورة فقد كانت لدينا ذخيرة متوفرة من الأحاديث النبوية . فمن عارض و
قال هذا فكأنه زلت قدماه و تخطى إلى الضلالة .

66

67 أصحاب التخريج : هؤلاء لا يقدرون على الاجتهاد أصلا لكنه أحاط على الأصول
كالرازي و أضرابه.

68

أصحاب الترجيح : هم نخبة من المقلدين كأبي الحسن الفتوري . و الهداية و أمثالهم .

69

هؤلاء عبارة عن جماعة من العلماء المقلدين القادرين على التمييز بين القوي و الضعيف و
ظاهر المذهب و الرواية النادرة كأصحاب المتن المعتمدة من المتأخرين .

و قد بلغت المذاهب الأربعة و على وجه الأخص المذهب الحنفي إلى ذروة التحقيق و التنقيح ، فكلما يحدث شيء نستطيع نحن العلماء المسلمين أن نرى ، و لا تزال الأمة الإسلامية تستطيع أن ترى حلوله في تلك الفروع المستخرجة ، أو نستخرج حكمه في ضوء الأصول و الفروع التي قرروها .

و بعد هذا البحث الإجمالي نقول يجب على غير المقلدين اتباع إحدا المذاهب الأربعة المتقدمة في جميع المسائل فإن اعتمد على مذهب في مسألة و على مذهب آخر في مسألة أخرى فلا يدخله هذا في إطار التقليد و إنما هو تلفيق بين المذاهب و التلوي بالدين ، هذا حرام ⁷⁰ .

لا يسمح لأحد من غير المجتهدين الذين ليست لهم دراية كافية في الحديث النبوي و ليست لهم قدم راسخة في الإجتهد أن يستخرج المسائل من الحديث بدعوى الإجتهد .

الخلافة و الولاية

تمتاز الشريعة الإسلامية بأشياء كثيرة كما أن لها مميزات و خصائص و حددت لكل شيء أصولاً و قواعد ، من بينهم الخلافة و الولاية و قد جعلت للخلافة و الولاية دراجات و مراتبة يمتاز بعضها عن بعض إذ تقول إن سيدنا أبا بكر الصديق و خليفة و ولي

⁷⁰ و الحق أقول: إن الأئمة المجتهدين كلهم على هداية من ربه فمن كان متقناً في العلوم الإسلامية و هو يتفرد إحدى المذاهب الأربعة المتنوعة في عصرها ثم اضطر في مسألة من المسائل إلى اتباع مذهب آخر فقد أصاب ، و هذا لا يعد تلفيقاً كما ذهب الأحناف في مسألة المفقودة إلى اختيار مذهب الإمام مالك ، هذا هو المذهب الصحيح المنقول من الفقهاء و العلماء و الصوفية ، فإن كنت شاكاً في هذا راجع كتاب "اليواقيت و الجواهر" 90/2 للإمام عبد الوهاب الشعراني .

هذه الأمة بعد سيدنا الحبيب المصطفى — صلى الله تعالى عليه و سلم — و تحطى بعد ذلك درجة الفاروق عمر ثم عثمان فعلي المرتضى⁷¹ — رضى الله تعالى عنهم — .

مما نعرف إسلاميا أن هؤلاء يدخلون الجنة في الواقع : العشرة المبشرون بالجنة⁷² ، و السيدة فاطمة الزهراء⁷³ ، و خديجة⁷⁴ ، السيدة عائشة أم المؤمنين⁷⁵ ، و سيدنا الحسن و الحسين⁷⁶ ، و أصحاب بدر⁷⁷ ، و الذين بايعوا تحت الشجرة⁷⁸ .

71 أخرج ابن عساکر في التاريخ 196/44 من حديث إصيع بن نباتة قال : قلت لعلي : يا أمير المؤمنين من خير الناس بعد رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — ؟ قال : أبو بكر . قلت : ثم من ؟ قال : عمر . قلت : ثم من ؟ قال : عثمان . قلت : ثم من ؟ قال : أنا ..

72 عن عبد الرحمن بن عوف أن النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — قال : أبو بكر في الجنة ، و عمر في الجنة ، و عثمان في الجنة ، و علي في الجنة ، و طلحة في الجنة ، و الزبير في الجنة ، و عبد الرحمن بن عوف في الجنة ، و سعد بن أبي وقاص في الجنة ، و سعيد بن زيد في الجنة ، و أبو عبيدة بن الجراح في الجنة ، (رواه الترمذي ، و ابن ماجه)

73 عن أم سلمة — رضى الله تعالى عنها — أن النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — دعا فاطمة يوم الفتح فناداها فبكّت ، ثم حدثها فضحكت قالت فلما توفي رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — سئلتها عن بكائها و ضحكها ، قالت : أخبرني أن رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — أنه يموت فبكيت ، ثم أخبرني أبي سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم بنت عمران فضحكت .

(رواه الترمذي في المناقب)

74 عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : ما حسدت أحدا ما حسدت خديجة ، و ما تزوجني رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — إلا بعدما ماتت و ذلك أن رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — بشرها ببيت في الجنة من فصب لا يصب فيه و لا نصب ، (السابق)

75 عن عبد الله بن زياد الأسدي قال : سمعت عمار بن ياسر يقول : هي زوجته في الدنيا و الأخرة يعني عائشة — رضى الله تعالى عنها — . (السابق)

نؤمن بأن الصحابة — كلهم⁷⁹ و على وجه الأخص أصحاب بدر و البيعت هداة و نجوم زاهرة و بالتالي يجب على الأمة الإسلامية إكرامهم و توقيرهم فإنهم تشرفوا بصحبة النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — و أصبحوا سادات الناس و أولياء الأمة ، و قد ظهرت منهم أشياء كثيرة تعد خرقاً للعادة⁸⁰ ، هذا ، و من غير ذلك لا تسمح الشريعة الإسلامية لأحد السب عليهم⁸¹ و الطعن منهم فمن تطرق و تجاوز عن الحدود فلعنهم و طعن في كراماته فكأنه رافضي يدخل في النار.

76 عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — الحسن و الحسين سيذا شباب أهل الجنة . (السابق)

77 أخرج الإمام البخاري من حديث علي رضي الله تعالى عنه — في قصة حاطب بن أبي بلتعة الطويل — قال عمر : يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق ، قال : إنه شهد بدرا ، و ما يدريك لعل الله أن يكون قد أطلع علي أهل بدر فقال : إعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم . (البخاري ، الجهاد و السير)

78 عن أم مبشر أنها سمعت النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — يقول : عند حفصة لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد الذين يابعوا تحتها ، قالت بلى ، يا رسول الله ... (صحيح مسلم ، المناقب)

79 قال تعالى : ﴿ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر و المجهدون في سبيل الله بأموالهم و أنفسهم فضل الله المجهدين بأموالهم و أنفسهم على القعدين درجة و كلا وعد الله حسنى و فضل الله المجهدين على القعدين أجرا عظيما . ﴾ (النساء : 95)

80 و ذلك كما احتفظ التاريخ في صدره قصة جريان النبل بكتابة سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه إليه ، و رؤيته الجيش في لهاوند ، كما شرب خالد بن ولید رضي الله تعالى عنه السم و لم يتضرر به ..

81 عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله — صلى الله تعالى عليه و سلم — لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفك مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم و لا نصيفه . (الترمذي في المناقب)

من تشرف — من الصحابة — بالإسلام قبل الفتح فهو أفضل درجة ممن أسلم بعد الفتح ، و لكن الله تعالى وعد لكل منهم الحسن و رضى عن جميعهم .

الشرك بالله تعالى

الشرك و الكفر من أعظم البلاء للناس و إن نرى التباين اللفظي بين كلتا الكلمتين إلا أنهما شيء واحد نظرا إلى المرد و النتيجة ، فالمشرك و الكافر يدخلون النار ، و لهم عذاب أليم دائم⁸² .

الشرك الحقيقي عبارة عن أن يعتبر الإنسان أن غير الإله واجب الوجود أو هو جدير بالعبادة .

و من إمارات الشرك أن يسوي العبد بين صفات ولي من أولياء الله — كإزالة المصيبة و استجابة الدعاء و إلى ما ذلك — و صفات الإله الخالق المعبود ، بناء على ذلك يعامل مع العبد الوليد كالإله المعبود — أعوذ بالله من هذا — و مما نعرف أنه من مميزات الشريعة الصادقة أن تفرق بين صفات العبد و صفات الإله و أن لا يوجد فيها أثر من آثار الشرك ، و هذا هو الغرض لإرسال الرسل و بعثة الأنبياء إلى الناس .

و أنه هنا في هذا المقام أن الخرق للعادة التي تصدر من أولياء الله تعالى لها حقيقة واقعية و لا أستطيع أن أرفضها و ذلك فإنها مظهر من مظاهر قدرة الإله الخالق .

تتمتع الشرائع السماوية بالشفاعة و التقرب للعبد إلا أن العبد المتقرب إذا تخيل بعد الحصول على تلك الأوصاف بأنه أصبح صاحب القدرة الحقيقية و تمكن الرد على تصرفات الخالق الإله و المنع عما يفعله تعالى فهو شرك لا مرية فيه ، و أما تفويض تلك

82 قال تعالى : ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا بَعْدُ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ (النساء : ..)

القدرة إلى الله تعالى و تسليمها إلى قدرته مؤمنا بأنه هو المفيض المانح الحقيقي لهذه الأوصاف و الدرجات أو القدرات فهو الإيمان الصحيح و العقيدة الصادقة .

كما أنه من الشرك بالله هو أن يعتبر الإنسان الخارق عن العادة للأولياء أو الإشراف الباطني لهم و إطلاعهم على المغيبات , يعتبر هذه الأشياء بألها صفة ذاتية للأولياء , و حصلت لهم بدون العطاء الإلهي , و أما اعتبارها بتعليم الله تعالى إياهم يعد من الإيمان و التوحيد الخالص .

و قد قلنا إن لصفات العبد المتقرب حقائق ثابتة و من أنكرها على الإطلاق فقد يحكم عليه بالضلالة , و من اختار مسلك الاعتدال و الوسطية و رأى الحقوق معا — حقوق الله و حقوق العباد — فكأنه اختار الطريق المستقيم .

الكفر و الكبائر

الكفر هو عدم الإيمان بالله تعالى و رسوله ⁸³ , أو الإيمان بهما و الإنكار ما جاء بالرسول — صلى الله تعالى عليه و سلم — , و أما الأحكام التي يجر إنكارها إلى الكفر تثبت بثلاثة الطرق التالية :

- 1- تثبت بمفهوم الآيات القرآنية قطعيًا كما فهمه العرب .
 - 2- تثبت بمعاني الحديث المتواتر القطعية طبقًا لما فهمه العرب بمحاورهم و لغتهم .
 - 3- تثبت بإجماع المجتهدين القطعي .
- فما ثبت بهذه الطرق الثلاثة يجب على كل مؤمن اعترفه بالقلب و اللسان, فمن أنكره و لا يسع إنكاره التأويل يصبح كافرًا على الإطلاق بحكم الفقهاء , و من أنكره و هو مؤول — مع أن الحق واضح وجلي — فهو كافر .
- ما علم من الدين بالضرورة فمن ينكره بالقول أو بالفعل يحكم عليه بالكفر.

من يعبر الملائكة بالقوة الإنسانية ، و يعبر القوة الفكرية للنبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — بحبريل فقد يخالف النص القرآني و إجماع العلماء و ينكر مما علم من الدين بالضرورة بذلك يحكم عليه بالكفر .

نصت شريعتنا الإسلامية الغراء على تفاصيل البعث و حشر الأجساد و الإنعام في الجنة فلا بد علينا الاعتراف بتلك الأشياء دون تأويل ، و يكفر من أنكر ذلك .

نؤمن بأن النبي — صلى الله تعالى عليه و سلم — بعث خاتماً فمن أنكره و يسبح بعثة نبي آخر فقد يحكم عليه بالكفر ، و كذلك يحكم بالكفر على من لا يؤمن باتباع الأحاديث النبوية على الإطلاق .

و يحكم بالكفر على من عصى الرسول — صلى الله تعالى عليه و سلم — بالقول أو بالفعل أو خفف شأنه .



و يحكم على من يقول بأن القرآن محرف .
و يحكم بالكفر على من فضل غير الأنبياء على الأنبياء .
و يحكم بالكفر على من قام بتكذيب الله تعالى .

و يحكم بالكفر على من قال بأن الرد على عقيدة ضالة كفرية و على منكري مما علم من الدين بالضرورة هو بمثابة إثارة الفتن و الفساد .